

Gorazd Josef Vopatrný

---

**Pravoslaví, problematika  
nacionalismu a hranice  
náboženské tolerance**

Pravosláví, problematika nacionalismu a hranice náboženské tolerance

Gorazd Josef Vopatrný

---

Recenzovali: doc. ThDr. Václav Ventura, Th.D.

PhDr. Mgr. ThDr. Edita M. Mendelová, O. P.

Vydala Univerzita Karlova, Nakladatelství Karolinum

Praha 2021

[www.karolinum.cz](http://www.karolinum.cz)

Redakce Jan Sušer

Sazba DTP Nakladatelství Karolinum

První vydání

© Univerzita Karlova, 2021

© Gorazd Josef Vopatrný, 2021

ISBN 978-80-246-4840-8

ISBN 978-80-246-5257-3 (pdf)



Univerzita Karlova  
Nakladatelství Karolinum

[www.karolinum.cz](http://www.karolinum.cz)  
[ebooks@karolinum.cz](mailto:ebooks@karolinum.cz)



# Obsah

Úvod	7
<b>1. Význam křesťanské víry v současném světě - pravoslavný pohled</b>	8
<b>2. Pravoslavná církev a nacionalismus</b>	16
<b>3. Téma nacionalismu v Řecké pravoslavné církvi</b>	24
<b>4. Svatá hora Athos a problematika nacionalismu</b>	30
<b>5. Národnostní problematika a nacionalismus v pojetí některých představitelů Pravoslavné církve</b>	44
<b>6. Biskup-mučedník Gorazd jako biskup Československé církve pravoslavné</b>	58
<b>7. Vztah biskupa-mučedníka Gorazda k národnostní otázce</b>	82
<b>8. Hranice náboženské tolerance - pokus o pravoslavnou perspektivu</b>	98
<b>Závěr</b>	108
Summary	110
Bibliografie	113
Slovníček	116
Rejstřík	118



# Úvod

Novodobý řecký pravoslavný teolog otec J. S. Romanides je toho názoru, že římsští císaři od Konstantina Velikého až k poslednímu císaři Konstantinovi XI. (XII.; 1449–1453) přijali orthodoxní-pravoslavné křesťanství jako oficiální metodu léčby duchovní nemoci člověka a ne jako jednu formu náboženství navíc. Role orthodoxního křesťanství byla původně podobná práci lékařů, zvláště dnešních psychiatrů a psychologů. Člověk má špatně fungující nebo nefunkční noetickou schopnost v srdci. Především duchovenstvo má za úkol vést s pomocí Boží milosti k uzdravení této schopnosti. Vidění Boha je možné až po očistění a osvícení noetické schopnosti. Dokud k tomu nedojde, není možné, aby lidská egoistická láska byla proměněna v lásku nesobeckou.

Glorifikace je vidění Boha, kdy je prožívána rovnost všech lidí a absolutní hodnota každého člověka. Bůh miluje všechny lidi stejně a nedělá rozdíly. Bůh miluje stejnou láskou svatého i ďábla. Všichni lidé jsou stvořeni, aby viděli Boha neustále v jeho nestvořené milosti. Jestli Bůh bude pro člověka nebe nebo peklo, odměna nebo trest, závisí na odpovědi člověka na lásku Boží a na proměně člověka ze stavu sebestředné a egoistické lásky na Bohu-podobnou lásku, která nehledá svoje.

*Jednotlivé kapitoly této monografie vznikly v rámci účasti na řešení výzkumného záměru Církve v českých zemích a otázka nacionalismu – historické problémy, jejich překonávání a výhled směrem k mnohonárodnostní a multikulturní evropské společnosti.*

# 1. Význam křesťanské víry v současném světě – pravoslavný pohled

Poté, co byli apoštolové Kristovi o Letnicích naplněni Duchem Svatým (Sk 2,1–4) a uvedeni do veškeré pravdy (J 16,13), rozešli se do různých zemí, kde šířili křesťanskou víru, zakládali církevní obce a ustanovovali své nástupce. Kristova Církev se šířila poměrně rychle nejen na území římské říše, ale i za jejími hranicemi. Křesťanská víra postupně pronikala i do nejvyšších složek tehdejší společnosti, ale také vyvolávala nenávisť, odmítání, pomluvy a někdy i krvavá pronásledování. Někteří představitelé římské říše, která jinak byla nábožensky velmi tolerantní, viděli v křesťanství ohrožení a dělali opakované pokusy ho vymítit. Nicméně tato krvavá pronásledování potvrdila pravdivost Tertullianova výroku: krev křesťanů je semenem.<sup>1</sup> Tedy čím více je krev křesťanů prolévána, tím více se jejich počet zvětšuje.

K zásadnímu obratu dochází v roce 312. Církevní historik, biskup Eusebios z Kaisareie ve svém díle *O životě zvěčnělého císaře Konstantina* uvádí informace, které se dozvěděl přímo od něho. Poté, co Konstantin vzýval Boha, jenž stojí nade vším, kterého uctíval jeho otec Constantius Chlorus:

... úpěnlivě k němu volal a žádal jej, aby se mu dal poznat a aby v nastávajících těžkých chvílích podal pomocnou ruku. A tu se císaři, pohrouženému do vroucích modliteb a proseb, nenadále zjevilo podivuhodné Boží znamení... Okolo poledního, když už se den nachýlil, spatřil prý na vlastní oči planout nad sluncem, přímo na obloze, vítězné znamení kříže

---

1 *Apologeticum* 50, in: Tertullianus: *Apologeticum*, Praha: Dědictví sv. Prokopa, 1877, s. 120.



ze světla; na kříži byl nápis hlásající: V tomto znamení zvítězíš. Úžas se zmocnil jak císaře, tak i celého vojska, které jej na tažení provázelo a stalo se očitým svědkem tohoto divu.<sup>2</sup>

Císař uvažoval nad tím, co by toto vidění mělo znamenat. Ve spánku se mu prý zjevil Kristus, Syn Boží, i s tím nebeským znamením „a nařídil mu, aby si opatřil znak podobný tomu, který viděl na obloze, a užíval jeho ochranné moci v boji s nepřáteli“.<sup>3</sup> Konstantin opravdu nechal zhotovit nápodobu znamení ze zlata a drahokamů.<sup>4</sup> Koncem roku 312 svedl císař Konstantin rozhodující bitvu s vojskem svého protivníka Maxentia u Mulvijského mostu přes Tiberu nedaleko Říma. Svým vojákům přikázal, aby šli do boje s Kristovým monogramem na štítě. Císař věřil, že v této bitvě vyhrál právě díky pomoci Pána Ježíše Krista. V lednu roku 313 vydal v Miláně společně se svým spolucísařem edikt, nebo snad spíše reskript, kterým se křesťanství stalo povoleným vyznáním v celé říši.<sup>5</sup> Na podzim roku 324 porazil císař Konstantin císaře Licinia, a tak znovu soustředil vládu nad celou římskou říší v jedné ruce. Krátce potom se rozhodl vybudovat na místě staré řecké osady Byzantion nové hlavní město celé římské říše – Nový Řím. Nové hlavní město bylo programově založeno jako město ryze křesťanské. Ke slavnostnímu vysvěcení došlo 11. května 330 a od té doby bylo nazýváno Konstantinupolis (Město Konstantinovo), i když oficiálně se jmenovalo Nea Rome (Nový Řím).<sup>6</sup> S Konstantinopolí pak byly nerozlučně spojeny osudy východní části

2 Eusebios z Kaisareje: O životě zvěčnělého císaře Konstantina, cit. podle M. Claus: *Konstantin Veliký*, Praha: Vyšehrad, 2005, s. 120n. Lactantius informuje kolem roku 318 o vidění císaře Konstantina před bitvou u Mulvijského mostu. Bůh prý císaře upomenul na to, aby připevnil na štíty vojáků Kristův monogram X P jako nebeský znak vítězství (*O smrtích pronásledovatelů* 44). *Ibid.*, s. 37.

3 *Ibid.*, s. 121.

4 Hotový znak měl tuto podobu: „... k vysoké, zlatem vykládané žerdi bylo připevněno příčné břevno, takže společně tvořily kříž, na jehož vrcholu se skvěla koruna ze zlata a drahého kamení se dvěma písmeny – Kristovým monogramem, který značil jméno Spasitelovo a měl tvar písmene ró, přeškrtnutého uprostřed písmenem chí; tentýž monogram později zdobil i císařovu přílbu. Z břevna, přibitého k žerdi, volně splyvalo zavěšené sukno, císařská látka, posetá nepřebýrným množstvím rozmanitých drahokamů, třpytících se záblesky světla; z té nádhery přecházel zrak každému, kdo na ten skvost pohlédl. Sukno mělo pravidelný čtverhranný tvar a neslo nápis. Spodní část kopí, směřující kolmo vzhůru a zakončená křížem s nápisem, byla výrazně delší a ve zlatě zachycovala poprsí zbožného císaře s jeho dětmi. Znamení spásy císaři sloužilo jako ochrana proti síle nepřátel a protivníků a podobný znak musela z císařova rozkazu nosit před sebou i všechna vojska.“ *Ibid.*, s. 121n.

5 V. Vavřínek: Východořímské impérium, in: R. Dostálová et al.: *Dějiny Řecka*, Praha: NLN, 2007, s. 82. Jaroslav Němec uvádí, že šlo o pouhý výnos (reskript). J. Němec: *Dějiny křesťanského starověku*, Olomouc: Matice cyrilometodějská, 1997, s. 174.

6 J. Vavřínek: Východořímské impérium..., s. 79.

římské říše v průběhu dalších jedenácti století. Protože Konstantinopol vznikla na místě osady Byzantion, ujal se pro východořímskou říši v moderní historiografii název *byzantská říše*, i když ve skutečnosti žádná *byzantská říše* nikdy neexistovala.<sup>7</sup> V roce 395, po smrti císaře Theodosia, byla římská říše rozdělena mezi jeho dva syny. Po zániku západořímské říše v roce 476 se východní část římské říše považovala až do svého zániku roku 1453 za její jedinou legitimní dědičku. Obyvatelé východořímské říše se nazývali *Rómaioi* (*Romeji* – Římané) a jako celek *Rómiosyni*.<sup>8</sup> Dr. Vladimír Vavřínek takto pojednává o křesťanské římské (byzantské) říši:

Byzantská říše byla mnohonárodnostním státem, v němž stěží lze hovořit o vládnoucím národě. Řekové v něm početně představovali jen menšinu. Na byzantském území žili příslušníci mnoha etnických celků a národností, ať už jako rozptýlení jedinci anebo v kompaktních skupinách obývajících ucelené oblasti. Byly to národnosti, které žily na území říše už dávno v antickém období, ale i ty, které se na ně dostaly až v otřesech příznačných pro začátek středověku, jako třeba Germáni či počtem daleko je převyšující Slované. Byli to příslušníci kmenů, které se nikdy nepovznesly nad primitivní úroveň, jako třeba Isaurové, bojovný lid z hornatých oblastí při jihovýchodním pobřeží Malé Asie, anebo národy s vlastní prastarou kulturou, kterou si uchovávaly v původní čistotě i uprostřed byzantského prostředí, jako třeba Židé.

Přístup do byzantské společnosti byl otevřen každému, kdo přijal křesťanskou víru, a to do všech jejích složek a na všech úrovních; příslušníky všech možných národností můžeme najít ve vojsku, v státní správě i v církevních úřadech. Nikomu nebyla uzavřena ani místa nejvyšší, počítaje v to stolec konstantinopolských patriarchů či dokonce císařský trůn, na němž v sledu věků nacházíme jen málo rodilých Řeků, zato však císaře původem z Ilýrie i ze Sýrie, z afrických provincií i z Makedonie a samozřejmě i několik Arménů, kteří vůbec v byzantské společnosti a zejména v byzantském vojsku hráli mimořádně významnou roli a tvořili značnou část byzantské vládnoucí vrstvy. Konstantinopol, hlavní město říše, o níž pramen ze 6. století říká, že v ní bylo možno zaslechnout kteroukoli z dvaasedmdesáti tehdy známých řečí, byla – podobně jako tak mnohé metropole už předtím i později – jakýmsi tavicím kotlem, který všechny národnostní skupiny postupně přetvářel v jeden celek.<sup>9</sup>

7 Ibid.

8 R. Dostálová: Úvodem, in: R. Dostálová et al.: *Dějiny Řecka...*, s. 6.

9 V. Vavřínek: Úvod, in: B. Zástěrová et al.: *Dějiny Byzance*, Praha: Academia, 1996, s. 10n.

Hlavními hodnotami obyvatele křesťanské římské říše bylo, že je *christianos orthodoxos* – pravověrný křesťan a Romaios – Říman, občan římské říše. Křesťanství se prosadilo v římské říši v poměrně krátké době. V roce 313 se stalo povoleným vyznáním a již v roce 392 bylo prohlášeno za státní vyznání říše. Křesťanství hluboce proniklo zvláště do městských vrstev obyvatelstva, silně ovlivnilo celou společnost, všechny její sociální vrstvy a všechna odvětví jejího života. Křesťanská víra dávala římské říši odůvodnění její existence, ospravedlňovala její mocenské nároky, posvěcovala je, poskytovala jim vyšší smysl a cíl. Podle výkladu církevního historika Eusebia z Kaisareie i dalších raně křesťanských autorů byla křesťanská římská říše projevem a součástí Božího plánu na této zemi. Všechny předchozí světové říše i státní útvary byly pouze jejími předstupni. Tím, že došlo k přijetí křesťanství v římské říši, Boží plán lidských dějin vrcholil a dospíval ke svému konečnému cíli.<sup>10</sup> Tento historický exkurz nám může být užitečným východiskem pro naši další rozpravu o tom, proč bylo orthodoxní křesťanství přijato v římské říši jako účinný nástroj k uzdravení, obrození a proměně společnosti.

Podle orthodoxní křesťanské interpretace ztratil první člověk, poté co zhřešil, osobitou Boží milost, která ho ochraňovala a sjednocovala. Pokazilo se uspořádání duše a vznikl pokažený člověk, člověk hříchu.<sup>11</sup> Po pádu došlo k zatemnění *nús*, tedy toho orgánu, který je určen k obecnství a poznávání Boha. Když oko duše, jak bývá *nús* také označován, osleplo, vedlo to k onemocnění celého duchovního organismu. Také vztahy člověka k vnějšímu světu byly narušeny. Člověk s nesprávně fungujícím nebo nefunkčním *nús* je ztročován strachem a úzkostmi a jeho vztahy k ostatním jsou v zásadě utilitární. To je příčinou všech nenormálních vztahů mezi člověkem a Bohem i mezi lidmi navzájem. Duchovně nemocný člověk, tedy člověk, jehož *nús* funguje špatně nebo vůbec, používá Boha, bližního nebo přírodu pro uspokojení svých vlastních představ o bezpečí a štěstí. Člověk, který nedosáhl duchovního uzdravení, si vytváří představy boha nebo bohů, kteří jsou psychologickými projekcemi jeho potřeby bezpečí a štěstí.<sup>12</sup> Hospodin však neopustil korunu svého stvoření – člověka, ale vedl ho a vychovával v průběhu

---

10 Ibid., s. 11.

11 I. M. Koncevič: *Стяжание Духа Святого в путях Древней Руси*, Paříž: nakladatel neuveden, 1952, s. 11n.

12 Hierotheos: *The Illness and Cure of the Soul in the Orthodox Tradition*, Levidia: Holy Monastery of the Birth of the Theotokos, 2005, s. 63. J. S. Romanides: *Franks, Romans, Feudalism and Doctrine* [online], dostupné z: [www.romanity.org](http://www.romanity.org) (cit. 19. 12. 2016).

starozákonního období. Toto období vyvrcholilo Vtělením druhé Osoby Nejsvětější Trojice – Syna Božího. Podle starokřesťanské orthodoxní tradice byly všechny starozákonné Theofanie (zjevení Boha) právě zjeveními nestvořeného Logu, Syna Božího. Takže druhá Osoba Nejsvětější Trojice je sám Pán Slávy, Logos, Anděl Velké Rady, Moudrost Boží, který se zjevil Mojžíšovi, Eliášovi a všem prorokům Starého zákona, který se narodil jako člověk z Panny Marie, byl pokřtěn sv. Janem Křtitelem, měl dvanáct učedníků, z nichž ho jeden zradil a byl nahrazen jiným, byl ukřižován, pohřben, vzkříšen a o dni Letnic učinil Církev Starého a Nového zákona svým tělem.<sup>13</sup>

Díky Vtělení, Kříži, Vzkříšení, seslání Ducha Svatého a založení Církve se pro Adamovy potomky otevřela cesta k dosažení nejen toho stupně, na kterém byl Adam před svým pádem, tedy osvícení nús, ale také k dosažení plného sjednocení s Bohem, zbožštění – *theósis*. Každý opravdový křesťan, kterému se ve svátostech křtu a myropomazání dostalo plnosti milosti Ducha Svatého, má projít procesem osvojení si této milosti, má se vydat náročnou a bolestivou cestou očištění prostřednictvím plnění Božích přikázání, modlitby, půstu a bdění, celého aktivního křesťanského života, aby jeho srdce bylo očištěno, a aby se tak stalo schopno vidět Boha – jak praví Pán Ježíš v evangeliu: „Blahoslavení čistého srdce: nebo oni Boha viděti budou“ (Mt 5,8). Tomu, kdo s pomocí Boží milosti dosáhne čistoty srdce, může Bůh darovat osvícení nús, tedy uzdravení toho orgánu, který se pádem zatemnil a u většiny lidí nefunguje správně nebo vůbec. Osvícený nús dosahuje *theória* – vidění Boha, které má dva stupně. První stupeň je spojen s neustálou noetickou modlitbou – vnitřní modlitbou v srdci a druhým stupněm je glorifikace – oslavení, kdy dochází k přerušování neustálé noetické modlitby, protože je zaměněna viděním Boží slávy v Kristu. Tento stav může trvat krátkou, střední nebo dlouhou dobu. V případě proroka Mojžíše trval čtyřicet dní a nocí. Aby byl člověk schopen vidět nestvořenou Boží slávu, musí být sjednocen s Boží nestvořenou energií, která člověka uschopňuje, aby viděl to, co je běžně neviditelné. Tedy, aby člověk mohl vidět Boha, musí být sjednocen s Bohem, musí dosáhnout zbožštění – *theóse*. Zbožštění má samozřejmě mnoho stupňů.<sup>14</sup>

13 J. S. Romanides: *The Cure of the Neurobiological Sickness of Religion*, IV (Prophets and Fathers. Augustine's Doctrine of the Trinity) [online], dostupné z: [www.romanity.org](http://www.romanity.org) (cit. 14. 5. 2009).

14 Srov. G. Vopatný: *Hesychnasmus jako tradiční křesťanská spiritualita*, Brno: L. Marek, 2003, s. 27, 60, 132 pozn. 15.

Ti, kdo dosáhli oslavení-glorifikace, svědčí o tom, že „je nemožné vyjádřit Boha a ještě nemožnější ho postihnout (pochopit)“ (sv. Řehoř Naziánský: *Theologické řeči* II,4), protože ze zkušenosti vědí, že není vůbec žádná podobnost mezi stvořeným a nestvořeným. Písmo svaté a dogmata jsou průvodci k oslavení. Nejsou cílem samy pro sebe. Tedy ta slova a pojmy, které neprotiřečí zážitku glorifikace a které vedou k očistění, osvícení nús a oslavení jsou orthodoxní. Slova a pojmy, které jsou v rozporu s glorifikací a odvádějí od léčení a zdokonalování v Kristu jsou heretické. To je klíčem k pochopení rozhodnutí prvních sedmi římských ekumenických sněmů, stejně i osmého (879) a zvláště devátého (1341). Každé oslavení-glorifikace znamená účast na veškeré pravdě Letnic, k níž nemůže být ani nic přidáno, ani nemůže být postupem času lépe chápána.<sup>15</sup> Všeobecné sněmy usilovaly o uzdravení duchovní nemoci člověka prostřednictvím očistění, osvícení nús a oslavení celé osoby. Každý z devíti ekumenických sněmů odsoudil specifické hereze své doby, právě proto, že se odchýlily od tohoto léčení tím, že se pokoušely změnit léčebnou praxi Církve na systém filosofických a mystických spekulací a praktik.<sup>16</sup>

*Všichni zajisté zhřešili a zbaveni jsou slávy Boží (Ř 3,23).*

Rozdíl mezi lidmi není v rovnosti nebo nerovnosti rasy, ale zdali se člověk nachází v procesu duchovního léčení, nebo ne. Velký zápas mezi pohanstvím a křesťanstvím v době císaře sv. Konstantina Velikého (306–337) se odráží v rozdílu mezi římskými Řeky, tedy pohany, a římskými křesťany. Všichni pohanští Římané hájili svoji starobylou aristokratickou helénskou identitu a tradice, které byly překonány aristokratickou identitou

15 J. S. Romanides: *The Cure...*, IV (Theology and Dogma). Otec Romanides hovoří o devíti ekumenických sněmech, i když se v pravoslavném prostředí běžně hovoří o sedmi ekumenických (všeobecných) sněmech. Sněm v Konstantinopoli, který se konal v letech 879–880 za patriarchy sv. Fotia a papeže Jana VIII., byl svolán jako sněm všeobecný a ve svých aktech sám sebe nazývá „velkým a všeobecným sněmem“. Bylo na něm zastoupeno všech pět patriarchátů, tedy i římský. Řada významných církevních činitelů v průběhu staletí nazývala tento sněm 8. všeobecným sněmem. Byli to např. známý kanonista 12. století Theodor Balsamonos, Nil Rhodský (14. stol.), Symeon Soluňský (15. stol.), sv. Marek Efeský, Gennadios Scholarios a další. Tzv. *hesychastické* sněmy v Konstantinopoli v letech 1341, 1347 a 1351 patří k nejdůležitějším a nejvýznamnějším v Pravoslavné církvi. Nil, metropolita rhodský, známý církevní spisovatel a kanonista 14. století, nazval sněm v roce 1351 devátým všeobecným. Oproti tomu otec Romanides označuje jako 9. všeobecný již sněm v roce 1341. Srov. B. Krivochéine: *Symbolické texty v Pravoslavné církvi*, *Orthodox revue* 4–5 (2001), s. 155–159.

16 J. S. Romanides: *The Cure...*, II (The Cure of the Sickness of Religion...).

lčby glorifikace, která se otevřela pro všechny Římany, ať už urozené nebo neurozené a pro všechny lidi neřímského původu.<sup>17</sup> Římští císaři od Konstantina Velikého až k poslednímu císaři Konstantinovi XI. (XII.; 1449–1453) přijali orthodoxní křesťanství jako oficiální metodu léčby duchovní nemoci člověka a ne jako jenom jednu formu náboženství navíc.<sup>18</sup> Síla osvětlení a oslavení nejenom vydržela pronásledování, ale ovládla římskou říši a stala se srdcem helénské civilizace. Kritérium, na jehož základě učinila římská říše orthodoxní víru a praxi součástí římského zákona, se příliš nelišilo od dnešní zákonné podpory opravdové medicíny. Náboženství a dogmata, která odvádějí od osvětlení a oslavení, nebyla jenom považována za nebezpečná pro spásu, ale také se mělo za to, že nenapomáhají vytvářet ten typ občanů, kteří by mohli proměnit společnost k lepšímu.<sup>19</sup>

V pravoslavné patristické tradici je základem dogmatických formulací opravdová duchovní zkušenost. Tyto dogmatické formulace jsou potom nezbytnými průvodci na cestě k oslavení. Zkušenost oslavení-glorifikace proroků, apoštolů a svatých je vyjádřena v jazykových formách, které mají působit jako průvodci ke stejné zkušenosti oslavení.<sup>20</sup> Písmo sv. a spisy Otců jsou o zjevení a o slovu Božím. Zjevení je zjevení Boha prorokům, apoštolům a svatým. Písmo a spisy Otců pojednávají o těchto zjeveních, ale nejsou samotným zjevením. Pouze ti, kteří dosáhli glorifikace, vědí, jak tam byli dovedeni a také jak přivést k této zkušenosti další lidi. Jsou tedy garanty předávání této tradice.<sup>21</sup> Pravoslavná teologie závisí na specifickém nástroji, který není identifikován s rozumem. Biblické jméno pro tento nástroj je srdce. Pán Ježíš pravil: „Blahoslavení čistého srdce: nebo oni Boha viděti budou“ (Mt 5,8). Srdce normálně není čisté, tedy nefunguje správně. Zkušenost glorifikace je vidět Boha, který nemá vůbec žádnou podobnost s ničím stvořeným. Bůh je doslovně výjimečný a nemůže být popsán srovnáním s ničím, co kterékoli stvoření může být, vědět nebo si představovat. Všichni Otcové zdůrazňují, že není vůbec žádná podobnost mezi Bohem a kterýmkoli z jeho stvoření. Účelem mluvení o Bohu je být průvodcem v rukách duchovního otce, který vede svého žáka přes různé stupně dokonalosti a poznání ke glorifikaci, kdy (při níž) člověk vidí sám, na co svatí před ním kladli důraz, že

17 Ibid. (Equality Derives from the Cure...)

18 Ibid. (The Cure of the Sickness of Religion...)

19 J. S. Romanides: *The Cure...*, IV (Hellenic Civilization of the Romans).

20 J. S. Romanides: *Franks, Romans...*, II (Empirical Theology).

21 Ibid. (The Bible and Tradition).

Bůh je úplně odlišný od pojmů, které se o něm používají. Z toho důvodu jsou pozitivní výroky o Bohu vyvažovány negativními, ne proto, aby se ty pozitivní očistily od své nedokonalosti, ale proto, aby bylo jasné, že se Bůh vůbec nepodobá pojmům vyjadřovaným slovy, protože Bůh je nad každým jménem a pojmem, který se mu připisuje.<sup>22</sup> Glorifikace je vidění Boha, kdy je prožívána rovnost všech lidí a absolutní hodnota každého člověka. Bůh miluje všechny lidi stejně a nedělá rozdíly. Bůh miluje stejnou láskou svatého i ďábla. Bůh sám je nebe i peklo, odměna i trest. Všichni lidé byli stvořeni, aby viděli Boha neustále v jeho nestvořené milosti. Jestli Bůh bude pro člověka nebe nebo peklo, odměna nebo trest, závisí na odpovědi člověka na lásku Boží a na proměně člověka ze stavu sebestředné a egoistické lásky na Bohu podobnou lásku, která nehledá svoje.

Opravdoví duchovní otcové připravují své duchovní děti tak, aby vidění Boží slávy bylo nebe a ne peklo, odměna a ne trest. Hlavním účelem orthodoxního křesťanství je připravit své vyznavače na zkušenost, kterou bude mít dříve či později každý člověk.<sup>23</sup>

Orthodoxní křesťanství vstoupilo do římské říše jako metoda terapie, jako způsob léčení celého člověka s mocí a silou, která není z tohoto světa. Pán Ježíš Kristus, Hlava svého těla Církve, tohoto boholidského organismu, kde dochází k uzdravení, je alfou a omegou – počátkem a koncem. Syn Boží, skrze něhož vše učiněno bylo, vedl a vychovával lidstvo v starozákonním období, je to On, který se vtělil, vykoupil a spasil lidstvo, na konci tohoto věku pak přijde znovu soudit živé a mrtvé a jeho království nebude mít konce.

Orthodoxní křesťanství neztratilo nic ze svého významu ani ze své síly a moci schopné uzdravovat, obrozovat, sjednocovat s Bohem jednotlivce i celé národy, tedy ty, kteří si to přejí. Křesťanství tak zůstává nadějí i výzvou pro tento svět.

---

22 Ibid. (Instruments, Observation, Concepts, and Language).

23 Ibid. (Diagnosis and Therapy).