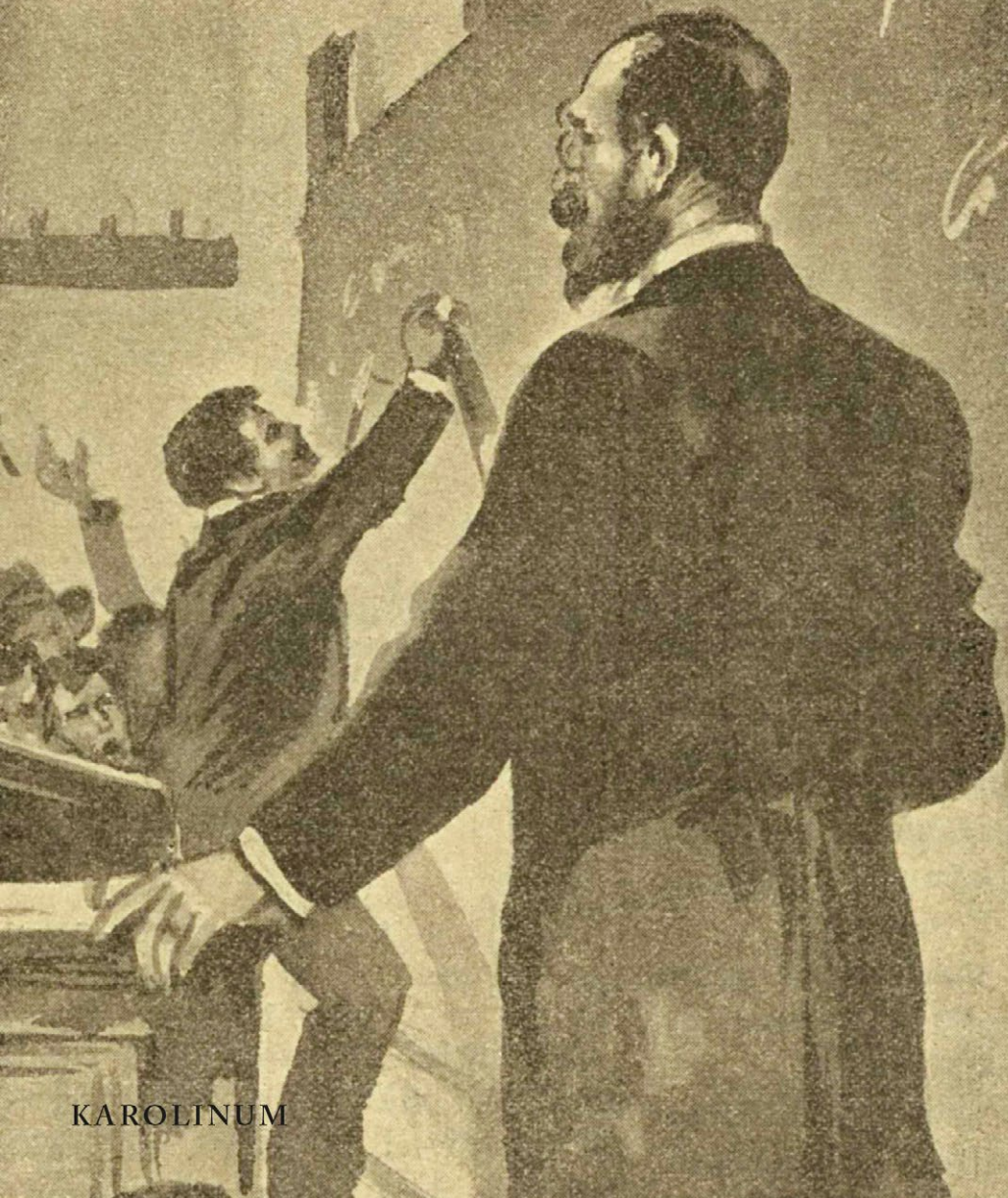


Masaryk iritující a fascinující

CTIRAD VÁCLAV POSPÍŠIL



KAROLINUM

Masaryk iritující a fascinující

Ctirad Václav Pospíšil

Recenzovali: prof. RNDr. Jan Štěpán, CSc.
doc. ThDr. Jiří Vogel, Th.D.

Vydala Univerzita Karlova, Nakladatelství Karolinum
www.karolinum.cz

Redakce Jan Sušer

Grafická úprava Jan Šerých

Sazba DTP Nakladatelství Karolinum

První vydání

© Univerzita Karlova, 2018

© Ctirad Václav Pospíšil, 2018

ISBN 978-80-246-4052-5

ISBN 978-80-246-4062-4 (online : pdf)



Univerzita Karlova
Nakladatelství Karolinum 2018

www.karolinum.cz
ebooks@karolinum.cz

OBSAH

ÚVOD: NEODOLATELNÁ PŘITAŽLIVOST NEVYHNUTELNÉHO MALÉRU	9
I. DRUHÝ ŽIVOT T. G. M. – GLORIFIKACE, NENÁVIST, ROZPAKY	17
Masaryk nekritizovatelný i oprávněně kritizovatelný.	18
Není oslavování jako oslavování.	19
Nevábná společnost nepřátel a odpůrců	22
Rozpačití filosofové — spor o Masaryka mezi ateisty a vyznavači živého Boha	28
Křesťanští teologové tváří v tvář rébusu jménem Masaryk.	42
Rozpaky nekatolických teologů před rokem 1918 /44 Monografie J. L. Hromádky z roku 1930. Masaryk a katolická církev i ostatní církve /47 Monografie Otakara Fundy z konce 70. let minulého století. Problém Masarykova pojímání víry a Ježíše jako nejvyššího učitele v oblasti etiky a náboženství /56 Jednoznačné odmítání, kritika i s postupem doby stále zřetelnější pozitivní reakce na Masarykovo náboženské myšlení ze strany některých katolických teologů /59	
Závěr první kapitoly	67
2. MUŽ PŘED HOSPODINEM SPRÁVEDLIVÝ A ZÁROVEŇ ODPADLÍK, ANEB TOMÁŠI, TOMÁŠI, MOZEK MÁM Z TEBE NA KAŠI.	69
Určitá priorita autentické křesťanské praxe vzhledem k ortodoxii	71
Muž nezdolné důvěry a naděje i přesvědčení s velkými výhradami k víře	75
Moderní mystik a prorok s odporem k pseudomysticismu	82
Lidské slovo Bible a slovo Boží?	86
Verbálně odmítané tajemství Trojice jako nereflektovaný prázáklad Masarykova náboženského života, jeho spirituality i jeho politického usilování	95
„Ježíš, ne Caesar“, aneb ideál humanitní a tajemství Ježíšova Božího synovství	109

Trápení a pohoršení jménem církev, bez něhož to prostě nejde	122
Závěrečné shrnutí: Tvrdé disonance na hranici harmonie	134
3. ŽIVOTNÍ DRAMA A MYŠLENKOVÝ ODKAZ T. G. MASARYKA	136
První dějství dramatu a habilitace věnovaná problému eskalující sebevraždy (1850–1882)	138
Mládí a studentská léta /139 Vyrůstající sebevražednost jako důsledek ochabující a upadající zbožnosti (monografie z roku 1881) /151	
Druhé dějství masarykovského životního dramatu, lítý boj o Rukopisy, filosofie vědy, sociologie (1882–1893)	156
První léta v Praze /157 Filosofie vědy, přednášková činnost, sociologické studie a nepřeborné množství dalších témat /167	
Bouřlivé období let 1893–1898	170
Boj o názorovou orientaci mládeže i společnosti: Česká otázka, Praktická filosofie, Naše nynější krize, Karel Havlíček, Jan Hus, Moderní člověk a náboženství, Otázka sociální /170 Nevyhnutelnost zakotvení etiky v ontologii, Moderní člověk a náboženství, Otázka sociální jako jasné „ne“ nastupujícímu marxismu /187	
Hilsneriáda, Ideály humanitní, boje o náboženství, Rusko a Evropa (1899–1914).	204
Činnost detektivní, poslancem ve vídeňském parlamentu, trpké poznání: Rakousko je nereformovatelné /204 Masarykovský manifest a problém Ruska /233	
Boj za svobodu a role prezidenta osvoboditele	248
Psancem v odboji za politickou svobodu Čechů a Slováků /249 Filosof, sociolog, politolog a náboženský myslitel na Hradě /275	
NĚKOLIK SHRNUJÍCÍCH MYŠLENEK MÍSTO ZÁVĚRU: TRVALE AKTUÁLNÍ VĚČNOST MASARYKOVÝCH „NYNÍ“ PROMÍTAJÍCÍCH SE DO NAŠICH „TEĎ“	291
Bibliografie	294
Summary	302
Jmenný rejstřík	304

*Vae vobis...
qui aedificatis sepulcra prophetarum
et ornantis monumenta iustorum...
testimonio estis vobismetipsis
quia filii estis eorum,
qui prophetarum occiderunt.*
Mt 23,29n.

*Disonance jsou tím tordší,
čím více se blíží harmonii.*
J. S. Bach
(dle V. Holana)

*Věnováno památce těch,
kdo v boji za tuto zem a její svobodu
v posledních sto čtyřech letech položili život*

ÚVOD: NEODOLATELNÁ PŘITAŽLIVOST NEVYHNUTELNÉHO MALÉRU

Velká výročí jsou výzvou k hlubšímu zamyšlení ne tolik nad minulostí jako takovou, nýbrž spíše nad kořeny naší přítomnosti, které jsou její leckdy ne zcela dostatečně vnímanou součástí. Určitě není bez symbolického významu, že Království českému se ve formě nové republiky vrátila jeho samostatnost v roce 1918, tedy téměř přesně tři sta let po rozpoutání strašlivé třicetileté války, k němuž svým způsobem došlo v Praze. Ona válečná tragédie, v níž se zneužívaly křesťanské konfese jako ideologický nátěr docela obyčejného kořistnictví, neměla v nejméně postiženém středoevropském prostoru vítěze. Jako křesťané jsme v tomto dávelském výronu zrušné nelidskosti prohráli všichni, ať už patříme k jakékoli konfesi. A důsledky tohoto kolapsu křesťanskosti nesou všechny církve určitým způsobem dodnes.

Po tomto selhání totiž mnozí začali ztrácet důvěru v kultivační sílu církví i z Bible vycházejícího náboženství či víry, a hledali oporu v takzvaném přirozeném náboženství, postaveném výrazně na filosofické argumentaci. Právě zmíněný mentální konstrukt, či spíše racionalistický destilát, ale pochopitelně nemohl dlouhodobě obstát, a tak se odklon od křesťanství dále prohluboval, až dospěl k nejrůznějším formám moderního ateismu. Jenomže ten se ukázal být zejména ve dvacátém století jako strom, který nese ovoce velmi neblahé, zejména v podobě nacismu a komunismu. Ateismus jako iluzorní forma osvobození se nakonec ukázal být cestou, která ve skutečnosti vede ke zrušnému ztročení. Ona ztráta svobody se pochopitelně netýkala pouze zavrašňovaných, pronásledovaných, vězňů a vražděných, ale nevyhnutelně i těch, kdo tyto nepravosti páchali, neboť i oni byli přinejmenším mentálními vězni zrušného systému, pokud se v určitém okamžiku nestali i jeho fyzickými oběťmi. Nelze se tudíž divit, že se našlo nemálo těch, kdo z této slepé uličky dějin hledali východisko osobním příklonem ke křesťanství. Po mnoha historických peripetiích ovšem křesťanská víra nemohla nenabývat nového tvaru, v němž se klade notně zvýšený důraz na člověka, jeho důstojnost a nezadatelná práva. Ten, komu nyní na mysli spontánně vytane jméno Masaryk, se určitě nemýlí. Tohoto

hluboce nábožensky založeného filosofa, sociologa, politologa a politika tedy můžeme vnímat také jako prorockého předchůdce nového tvaru křesťanství, byť v jeho dílech zaznívají pochopitelně ještě také osvícenské tóny přirozeného náboženství a ostré kritiky církví. Dnešního křesťana bude tedy Masaryk nesmírně přitahovat, ale zároveň také znepokojovat a v lecčems možná i poněkud iritovat.

Jestliže rok 1618 byl počátkem děsivé války, pak rok 1918 byl rokem konce jiné hrůzné války, války, v níž se zabíjení stalo poprvé záležitostí až průmyslovou. Také v první světové válce došlo u řady zúčastněných národů k trapným selháním mnoha představitelů různých křesťanských církví, kteří podlehli nacionalismu a leckdy v praxi kladli poslušnost panovníkovi a trůnu před věrnost ideálu evangelia. Bylo by ale hrubě nespravedlivé hovořit jen o tom negativním, neboť mnozí pokřtění a duchovní heroicky sloužili potřebným, zraněným, umírajícím i všemožně postiženým. Každé křesťanské církevní společenství je totiž jako pole, na němž roste vedle dobré pšenice také koukol. A bude tomu tak až do konce věků (srov. Mt 13,24–31). S určitou mírou nadsázky lze tedy na všechny církve existující v tomto světě vztáhnout pověstný výrok z jednoho z nejúspěšnějších českých filmů šedesátých let: „Padouch, nebo hrdina, my jsme jedna rodina.“

S tím se musí smířit všichni. Křesťané by si už jednou provždy měli přestat malovat svou minulost příliš triumfalisticky a růžově, jako kdyby koukol neexistoval. Je to pro ně také výzva ke kajícímu, protože být vyznavačem živého Boha, Boha Ježíše z Nazareta, je v tomto světě nemožné bez nesmlouvavé pravdivosti, sebekritičnosti,¹ ochoty k ustavičné proměně smýšlení, tedy k obrácení, které je jiným jménem autenticky lidského zrání. Ti, kdo na církve pohlížejí zvenku jednostranně kriticky, by zase neměli pokřivovat skutečnost tvrzením, že na onom poli roste pouze a výlučně plevel. Jak často tito kritici v minulosti konstatovali, že s křesťanstvím a zejména s jeho katolickou formou už je konec. Navzdory velikým ztrátám, křesťanství i jeho katolická podoba, a katolíci jsou kupodivu dodnes početně zdaleka nejsilnější církví u nás, trvají dále právě proto, že na pomyslném církevním poli opravdu nikdy nerostl a ani neporoste výlučně koukol, i když někdy ho bývá víc, než se zdá být únosné. Primárními motivy, proč se dnes lidé stávají křesťany nebo jimi zůstávají, nacházíme v touze být kompletními, autentickými lidmi, v bytostné potřebě ideálu, lidské důstoj-

¹ „K charakteru náboženského aktu patří specificky náboženská, radikální sebekritika. Kde chybí, tam máme co činit s vadnými formami náboženskosti.“ R. Schaeffler: *Filosofie náboženství*, Praha: Academia, 2003, s. 191.

nosti, slušnosti, smysluplnosti, odvahy k bytí, odmítnutí prázdnoty ducha, které mohou skončit dobrovolným odchodem ze světa. A neshledáváme ty samé pohnutky u T. G. Masaryka, který se za žádnou cenu nemínil vzdát své náboženskosti?

Každý Čech ví velmi dobře, že svobodné Československo by před sto lety asi nevzniklo bez výrazné osobnosti Tomáše Garrigue Masaryka. Pokud by se možná shodou okolností nějak zrodilo, pak by měl onen nový státní útvar s velkou mírou pravděpodobnosti docela jiný ráz, než jaký byl ten, na který se dnes tak rádi upomínáme. Masaryk tedy položenými ideovými základy československé státnosti nadále výrazně ovlivňuje naši každodennost. Je jistě navýsost žádoucí, aby mnohem výrazněji než doposud také inspiroval naše smýšlení, protože státy se udržují v existenci věrností těm ideálům, na jejichž základě vznikly.² To ovšem není možné bez našeho hlubšího zájmu o Masarykův myšlenkový odkaz. Důstojné slavení roku 1918 tudíž přímo volá po tom, abychom fascinující postavě našeho prvního prezidenta věnovali zvýšenou pozornost. A neděláme to primárně kvůli němu, nýbrž především kvůli nám samotným; neděláme to kvůli znalostem minulosti, ale kvůli naší přítomnosti a budoucnosti.

Nových knih o panu profesorovi a prezidentu osvoboditeli vyšlo již v roce 2017, kdy jsme si připomínali osmdesáté výročí jeho odchodu z tohoto světa, více než dost. Další publikace se určitě objeví také v roce stého výročí tolik bolestného zrodu naší státní samostatnosti. Jestliže jsem se pod tlakem svého vlastního svědomí odhodlal k nesnadnému úkolu předložit svůj pohled na postavu T. G. Masaryka, musí pro to tedy existovat nějaký vážný důvod. Tím je v první řadě moje osobní snaha o hlubší porozumění Masarykově bytostně náboženské osobnosti i jeho dílu, v němž křesťanské a evangelijní motivy i svým způsobem teologická tematika hrají roli zcela zásadní. Jako teologa mne daná skutečnost nemohla nezasáhnout stejně, jako mne coby bytostného českého vlastence nemohla v mysli i v srdci nezasahovat postava pana profesora a prezidenta osvoboditele. Zároveň jsem si uvědomoval, že o zmíněné problematice se dnes k mé neskrývané radosti sice již zcela otevřeně hovoří, přesto ale zůstává v mnohém nevyjasněna.

² „Snad mi to dává legitimaci, abych vás poprosil a celý československý národ i spoluobčany národností ostatních, abyste při správě státu pamatovali na to, že státy se udržují těmi ideály, z nichž se zrodily. Sám jsem si toho byl vždycky vědom.“ Masarykův projev z listopadu 1935 u příležitosti jeho demise, přednesený za přítomnosti premiéra a ústavních činitelů v Lánech kancléřem Přemyslem Šámalem. Citováno podle: S. Polák: *T. G. Masaryk. Za ideálem a pravdou*, VI, 1919–1937, Praha: Masarykův ústav AV ČR, 2012, s. 222.

Naše veřejnost pochopitelně ví, že Masaryk byl prezident osvoboditel, nicméně těch, kdo se dostali dál než k četbě Čapkových *Hovorů s T. G. M.*, kde se mimochodem o Bohu a příslušném přesvědčení i víře na mnoha stránkách hovoří, je vcelku pochopitelně velmi málo.

Nemalá svízelnost tohoto podniku mne na konci roku 2017 přivedla k názoru, že několik let trvající studium Masaryka zůstane už jen mou osobní záležitostí. Když jsem toto své stanovisko otevřeně vyjádřil na schůzce s ředitelem Nakladatelství Karolinum, dočkal jsem se překvapivé reakce, protože mi dal najevo, že bych určitě na původní záměr neměl rezignovat. Hlas ředitele nakladatelství, navíc člověka velmi vzdělaného a vnímavého, byl pro mne hlasem Božím, a tak jsem jeho názoru nebyl s to vzdorovat tak trochu podobně jako Tomáš G. Masaryk na počátku minulého století, kdy pod tíhou nechutné kampaně spjaté s hilsneriádou uvažoval o odchodu z Čech, nemohl oponovat jasnému slovu paní Charlotty, která mu sdělila, že z boje se neutíká. Původním záměrem byla knížka s rozsahem asi dvou set stran, což jsem nedodržel, protože jejich počet vzrostl na více než dvojnásobek. Kratší text by asi našel více čtenářů, nevyhnutelná zjednodušení by ale celou záležitost mohla více méně banalizovat.

Oněch svízelnů spjatých s tímto dílem je opravdu mnoho. Kniha by měla mít jak popularizačně osvětový, tak odborný ráz, což vyžaduje specifický přínos. Měla by být netoliko pro odborníky, ale také pro ně. Měla by být pro všechny, ale také specificky pro křesťany všech konfesí. Měla by být pro věřící i nevěřící. Měla by živě zpřítomňovat srozumitelnou formou Masarykův příběh a jeho hlavní ideje obsažené ve spisech, které vydal. Měla by vyzývat k zamýšlení a poukazovat na trvalou inspirativní aktualitu Masarykova myšlenkového odkazu. Měla by být svým způsobem teologická i historická zároveň. Každý velmi snadno pochopí, že sledovat naráz tolik cílů, z nichž každý předpokládá specifické ladění výsledného textu, je úloha téměř nespílitelná. K tomu je třeba připočítat další nesnáž. Chci-li pojednávat výše uvedeným způsobem o Masarykovi, nevyhnutelně musím bez nadsázky nést kůži na trh, protože těch, které tímto textem, mírně řečeno, vyvedu z míry asi nebude právě málo. Pevně doufám, že alespoň některými myšlenkami a postřehy mnohé také obohatím, snad jim také udělám radost a možná se v jejich myslích rovněž některé zásadní věci poněkud projasní.

Uvědomoval jsem si ještě jednu pozoruhodnou věc. Pan profesor a prezident zakladatel byl zejména v období před rokem 1918 zvláštním případem bytí v malé, do něhož se donkichotsky vrhal v boji o Rukopisy, při hilsneriádě, v roce 1909 a 1910 v souvislosti s velkým monstrprocesem

v Záhřebu, no a konečně v letech 1914–1918, když vedl velký zápas o naši nezávislost. Ač by tak na někoho mohl díky určitým knihám o prezidentu zakladateli působit, pan profesor tedy určitě nebyl žádný Mirek Dušín, což ho mimochodem pro bytostně rošťáckou českou duši činí opravdu přitažlivým. Pochopit jaksi zevnitř právě naznačenou existenci v maléru může především ten, kdo s tím, sice ne vždy pro tak vznešené motivy, má vlastní hlubší zkušenost. Domnívám se, že můj vlastní životní příběh mi onu důležitou hermeneutickou dispozici poskytuje v míře nikoli pouze dostačující.

Proč je ale ono přebývání v maléru tak neodolatelně přitažlivé? Na základě vlastní zkušenosti si dovolím tvrdit, že dotyčný průšvihář v takovéto životní situaci postupně odkrývá jako poklad skrytý v poli prožitek fascinující svobody, svobody od mínění druhých, svobody od sebe, svobody pro něco zásadního a velkého. Jako teologovi mi nezbývá než dodat, že v posledním důsledku je to uvědomělý nebo neuvědomělý k vnitřnímu úžasu přivádějící podíl na nekonečné svobodě Ukřižovaného. A protože proud malérů v mém životě se v posledních letech poněkud zadrhnul, neodolatelná přitažlivost průšvihů nabyla opět vrchu nad zdravým rozumem, a tak vznikla kniha, kterou právě čtete.

Jelikož předkládaná monografie klade na čtenáře velmi nepopulární požadavek proměny smýšlení, není vyloučeno, že bude vnímána nevlídně stejně jako její autor, což by mi ovšem mohlo pomoci proniknout osobně do Masaryka ještě hlouběji, protože bych mohl dopadnout tak trochu jako on v době hilsneriády. Jenomže to by byl vlastně přímo neskutečný úspěch, neboť ono trápení pana profesora na přelomu 19. a 20. století nakonec vydalo v pozdějších desetiletích neskutečně pozitivní plody. Inu, ona svoboda Ukřižovaného má nejen velkopáteční tvářnost, ale také tu druhou, trvalou, která se projevila o Velikonocích v neděli zrána.

V předchozí úvaze tkví jeden z kořenů ne právě obvyklého titulu předkládané monografie, který zní *Masaryk iritující a fascinující*. Koho v našem prostředí před rokem 1918 alespoň někdy a v něčem, ale často spíš vždycky a ve všem, neiritoval? Mělo by být jasné, že to nebyl tolik pan profesor, kdo druhé vyváděl z míry, protože dotyční se rozrušovali především sami. Není také iritace jako iritace. Jedna je pro nás dnes fascinující, neboť se posléze ukázala jako prorocké otevírání nové, dříve naprosto netušené budoucnosti. U Masaryka ale nevyhnutelně také narážíme na to, co nás nemůže neznepokojoovat a vůči čemu se musíme více nebo méně vyslovovat i dnes s výhradou. Je evidentní, že odlišná hodnocení oněch zážitků iritace se budou u různě názorově orientovaných lidí lišit. Jestliže křesťana budou

naplňovat radostí Masarykovy výroky o Bohu a jeho věrnost evangelijní praxi, bude totéž nevěřící část naší společnosti spíše štvát. Mnohé minulé prezentace Masaryka mohou ztrácet na své přesvědčivosti a vábnosti právě proto, že upadají jen do velebení, které někdy může působit, jako bychom z Masaryka dělali tak trochu českého Vladimíra Iljiče, a to opravdu dělat nemíním, neboť chovám k panu profesorovi a prezidentu zakladateli úctu a docela prostě lidsky ho mám rád. A není ona pozitivní, probouzející iritace vlastně tak trochu rodná sestra doteku s transcendencí stejně jako onen úžas zase známkou její imanence v našem srdci, které se díky proměně smýšlení otevřelo budoucnosti, tomu, co křesťané definují jako přicházející Boží království? Náboženský člověk Masaryk iritující a fascinující je tedy také příležitostí k prožitku, který definujeme jako *mysterium tremendum et fascinans*. A nebyl Ježíš také někým, kdo většinou opravdu hodně iritoval? Svě učedníky však zároveň neodolatelně fascinoval. A nesnažil se Masaryk náhodou celý život o následování Ježíše formou promítání jeho učení do vlastního myšlení, života a praxe?

Když jsem chtěl začít s psaním, dlouho jsem nedokázal přijít na to, jak materiál co nejlépe rozvrhnout do jednotlivých kapitol. Nakonec jsem začal tím, co je mi nejméně vlastní, tedy teologií. Narazil jsem ale zase na problém, protože kniha je určena všem, nejen teologům a křesťanům. Bylo tudíž nutno se potýkat s výzvou pokud možno srozumitelného vysvětlení toho, o čem se ve skutečnosti nedá adekvátně vypovídat. Neodradí první dvě kapitoly většinu čtenářů? Nenaštvo je tím hned na startu? Z uvedeného důvodu si na tomto místě dovoluji čtenáři tohoto úvodu, který nese rovněž rys předmluvy, doporučit, aby se rozhodl pro jeden, nebo druhý způsob čtení: Pokud mu teologie nevoní, nechť po nevyhnutelném pročtení prvních tří až čtyř bodů úvodní kapitoly přeskóčí její zbytek a celou druhou kapitolu a začte se do nejdelsí, třetí kapitoly, kde nalezne Masarykův příběh a prezentaci jeho nejzásadnějších spisů. Závěrečná kapitola je koncipována jako úvod do Masaryka a zároveň jako aktualizace jeho poselství. Po přečtení třetí kapitoly možná pochopí, že by potřeboval poznat i to, co je v prvních dvou partiích této knížky. Pokud je čtenář věřící a teologie mu nenahání husí kůže, ať text čte tak, jak je napsán. Uvedeným způsobem se tedy metodologicky opravdu neortodoxně pokouším řešit problém zacílení textu k různým druhům čtenářů.

V dané souvislosti je povinností upozornit ještě na jednu věc, která mi není úplně příjemná, leč se kterou nemohu nic dělat. Zmíněné tři kapitoly se tematicky nevyhnutelně vícenásobně protínají, a tak mi nezbyvá nic

jiného, než někdy, sic v odlišných kontextech, opakovat tytéž argumenty a hlavně citovat stejné Masarykovy texty. Zkrátka a dobře, sladit dokonale pojednání o náboženském rozměru Masarykova života a díla, o jeho životním příběhu a hlavních spisech se prostě a jednoduše nedá.

Mělo by být evidentní, že odborný přínos se nachází zejména v druhé kapitole, ve které se zabývám opravdu zapeklitým problémem, jak vnímat Masarykovu autentickou christianitu na poli etiky a spirituality a jak se zároveň vyrovnávat s jeho striktním odmítáním Trojice, vtělení, církve. Svou interpretaci nemíním nikomu vnucovat, protože se jedná o pokus, jak daný nezvyklý jev vnímat očima současné teologické reflexe. Uvedené setkání ale nezůstává pro teologa bez důsledků, protože potýkání se s tak zapeklitým problémem přináší nové pohledy, projasnění, důrazy, inspirace. Zkrátka a dobře, po zkušenosti s panem profesorem a prezidentem zakladatelem už to pro mne nikdy nebude stejné, jako před tímto nezapomenutelným a někdy ne právě snadným zážitkem.

Druhá kapitola ale nutně předpokládá předběžné zmapování a kritické vyhodnocení typických přístupů k Masarykovi v našich dějinách, které svým způsobem přežívají dodnes, byť si to mnozí nechtějí tak docela přiznávat. K tomuto takzvanému druhému životu ale pochopitelně nedílně patří reakce teologů a myslitelů různých křesťanských konfesí. Jejich postoje mi pochopitelně v mnohém pomohly a inspirovaly mne, nicméně zároveň jsem si při konfrontaci s jejich výtvary uvědomil, že stále zůstává nemalý prostor pro výrazně nové řešení nastoleného problému.

Nejzrozsáhlejší, třetí kapitola pochopitelně představuje vyšší popularizaci, protože nejsem v pravém slova smyslu historik, nýbrž pouze milovník historie a velký citel práce kolegů, kteří tomuto nesnadnému úsilí zasvětili celý svůj život. Přiznávám, že kdybych své mládí neprožil kvůli svým předkům a kvůli své víře jako spíše ostrakizovaný člen socialistické společnosti, asi bych neodolal vábení archeologie nebo historie. Kolegům historikům se tedy na tomto místě tak trochu omlouvám za to, že vstupuji na jejich výsostné pole. Zároveň by je ale mohlo těšit, že jejich díla pozorně čte také někdo jiný než zase jenom jiný specialista. Možná by pro ně mohlo být užitečné vnímat efekt svého snažení v mysli amatéra, tedy milovníka historie. Možná by pro ně mohl být zajímavý pohled současného teologa na náboženský rozměr Masarykovy osobnosti. Na tomto místě z celého srdce vzdávám hold panu S. Polákovi za jeho sedmisvazkové zpracování Masarykova života, které mi učarovalo. Který normální člověk si ale dnes může dovolit prostudovat řadu sedmi monografií? Dále musím vyslovit

neskutečnou vděčnost kolegům z Akademie věd České republiky za jejich nesmírně záslužnou práci na vydávání spisů T. G. Masaryka. Bez jejich pozitivní mravenčí práce bych toho o panu prezidentovi věděl mnohem méně a tato kniha by rozhodně nemohla vzniknout v tom tvaru, jakého nabyla. Dovolím si ještě podotknout, že jako historik amatér si mohu ve svém počínání vyzkoušet mnohé, co profesionální odborník kvůli metodologické kázni tak docela nesmí. Není mi totiž zakazováno výrazněji poukazovat na někdy fascinujícím způsobem žhavou aktuálnost a inspirativnost Masaryka a jeho myšlení pro nás, pro dobu, kterou prožíváme, a snad také trochu pro budoucnost, což s sebou nese nevyhnutelné doteky s problémy, které nás zejména v oblasti politiky vzrušují, ba dokonce hnětou a pálí. Můj Masaryk tak není pouze někdo, kdo nás opustil před jedenaosmdesáti lety, nýbrž také někdo, kdo je specifickým způsobem stále přítomen.

Praha-Krč
7. března 2018

1. DRUHÝ ŽIVOT T. G. M. – GLORIFIKACE, NENÁVIST, ROZPAKY

Povrchní pozorovatel by dnes snadno nabył dojmu, že pro téměř všechny Čechy je pan Masaryk v zásadě nekritizovatelnou, výrazně symbolickou postavou. Pronikneme-li pod mediální povrch, shledáme velmi snadno, že názory jednotlivých lidí na pana Masaryka jsou rozrůzněné a často ovlivněné tím, jak na jeho život a dílo reagovaly předchozí generace. V poslední době jsme zároveň svědky určité bulvarizace některých otázek, jako je například spekulace o tom, že jeho skutečným biologickým otcem by nemusel být Josef Maszárík (Masarik, Masaryk), nemalý zájem zvědavců vyvolává také Masarykova pozdní láska, paní Oldřiška Sedlmayerová. O těchto záležitostech se stručně zmíníme ve třetí kapitole, věnované jednotlivým údobím života pana profesora a prezidenta. V této partii předkládané monografie se budu stručně věnovat základním postojům k Masarykovi a jeho odkazu ve společnosti, specifický důraz si však dovoluji položit na to, jaké reakce vyvolával a vyvolává náboženský rozměr jeho života a díla. Jelikož náboženská dimenze Masarykovy osobnosti je pro porozumění jeho životu a dílu klíčová, měl by tento úhel pohledu zajímat nejen křesťana, ale každého, kdo se chce zabývat postavou prezidenta zakladatele.

Nejprve si vyjasníme, v čem je pan profesor a prezident skutečně nekritizovatelný a v čem je naproti tomu kritizovatelný jako každý jiný člověk. Následně se zamyslíme nad jeho oficiálním kultem, připomeneme si ty, kdo ho zcela nepokrytě nenáviděli a ani dnes mu nemohou přijít na jméno, aniž by se odvážili to na veřejnosti vehementně projevovat; konečně nahlédneme do děl některých filosofů, religionistů a nekatolických i katolických teologů.

Každý, kdo má být jen přibližnou představou o množství masarykovské literatury, mi dá za pravdu, že prozkoumání a přehledné zmapování veškeré masarykovské sekundární literatury by vyžadovalo mnohaletou badatelskou práci, jejímž výsledkem by byla značně objemná monografie, kterou by normální člověk nikdy nebyl s to přečíst. Mnohem schůdnější pro mne i pro čtenáře tedy bude, když na způsob jakési šířeji rozvětvené sondy upozorním na typické postoje vůči osobnosti, kterou se hodlám zabývat.

Na jejich základě si pak bude moci čtenář udělat tak trochu pořádek sám v sobě, protože si uvědomí, že jeho dosavadní dojmy spjaté s Masarykem mají určité přesně identifikovatelné kořeny.

MASARYK NEKRITIZOVATELNÝ I OPRAVNĚNĚ KRITIZOVATELNÝ

Zamyslíme-li se nad fenoménem Masaryk, pak není nesnadné konstatovat, že tento muž se stal nejen pro Čechy velmi důležitou symbolickou postavou. Nejčastější důvod fascinace Masarykem tkví pochopitelně v tom, že je prezidentem osvoboditelem, obnovitelem československé, dnes už pouze české státnosti. K tomu je ale třeba dodat, že zejména v souvislosti se zkušenostmi s totalitními režimy vyšel mnohem jasněji najevo jiný, hlubší důvod oné fascinace. Masaryk se stále zřetelněji vynořoval a vynořuje v našich myslích jako symbol určitých ideálů: svobody, lidskosti, mravnosti, korektnosti, smysluplné a etické politiky, demokracie, v níž se dbá na práva i toho posledního člověka. Propojení zmíněných hodnot s Masarykovou osobou rozhodně není umělé, protože on sám tyto věci žil a hlásal, a to bez kompromisů.

Kdo by tedy pana Masaryka kritizoval na právě uvedené rovině, vyjadřoval by tím jednak svůj nepřívětivý poměr k této zemi a k tomuto státu, jednak by se dostával do rozporu s ideály, k nimž se – jak doufám – hlásí naprostá většina slušných a poctivých lidí této země. Takovou kritikou by se tudíž dotýčným sám vyřazoval ze společnosti posledně zmíněných a možná by se dostával i do ne zcela reflektovaného rozporu se svými vlastními lidskými a občanskými právy, která nedemokratické systémy příliš nerespektují, pokud vůbec.

Uvedené ideály opravdu humánní společnosti jsou velmi blízké evangeliu a křesťanskému ideálu Božího království, byť je s ním nesmíme ploše identifikovat.³ Nedomyšlené striktní odmítání, ba zavrhování pana Masaryka ze strany některých katolíků by se tak dostávalo do křiklavého rozporu s jejich vlastní identitou i s tím, co tato církev veřejně proklamuje.⁴

³ „I když je třeba pečlivě rozlišovat pozemský pokrok od růstu Kristova království, má přesto tento pokrok pro Boží království veliký význam, pokud přispívá k lepšímu uspořádání lidské společnosti.“ *Gaudium et spes*, pastorální konstituce o církvi v dnešním světě ze dne 7. 12. 1965, čl. 59, in: *Dokumenty II. vatikánského koncilu*, Praha: Zvon, 1995, s. 212.

⁴ „Radost a naděje, smutek a úzkost lidí naší doby, zvláště chudých a všech, kdo nějak trpí, je i radostí a nadějí, smutkem a úzkostí Kristových učedníků, a není opravdu nic lidského, co by nenašlo v jejich srdcích odezvu.“ *Ibid.*, čl. 1, s. 183. Přispívat k tomuto osvobození a vše-

Ve všem ostatním, co pan profesor a prezident dělal, napsal, hlásal je pochopitelně kritizovatelný jako každý jiný člověk. On sám zásadně odmítal dogma o papežské neomylnosti, nicméně současně se jasně ohrazoval proti samozvané neomylnosti profesorů, žurnalistů a politiků.⁵ Z toho lze snadno vydedukovat, že by byl zásadně proti tomu, aby jeho samotného někdo prohlašoval za v každém ohledu neomylného.⁶ Opakuji, že kritický dialog s druhým i na obecné rovině nesmí znamenat neuctivost a nepřátelství. Masaryk je tedy pro mne nekritizovatelný i kritizovatelný zároveň. Uvedené rozlišení je velmi jednoduché, nicméně má v našem přístupu k panu profesorovi a prezidentovi klíčový význam. Právě uvedené kritérium nás totiž chrání jak před nerefektovanou neuctivostí, tak před rozumově těžko ospravedlnitelným kultem osobnosti.

NEJÍ OSLAVOVÁNÍ JAKO OSLAVOVÁNÍ

Dospělí a rozumní křesťané dobře vědí, že Bible je pro ně směřodatná pouze v tom, co se týká jejich naplnění, tedy spásy, a že v ostatních záležitostech je dobově, kulturně a lidskými schopnostmi pisatele podmíněným lidským slovem. Ti, kteří nejsou ochotni příliš myslet, hlásají, že Bible je neomylná v každém ohledu, což není nic jiného než fundamentalismus. Taková karikatura víry před tváří většinové společnosti jednak činí křesťanství nevěrohodným a nevábným, jednak se po zklamání z toho, že skutečnost je jiná, snadno u svých vyznavačů stává nevěrou.

I mezi těmi, kdo se hlásí k panu profesorovi a prezidentovi lze rozlišovat podobné ctitele a „rádobycťitele“. Upřímná úcta je zároveň rozumná a kritická, protože dobře rozlišuje, v čem je Masaryk kritizovatelný a v čem zase ne. U takzvaných „fundamentalistických“ masarykovců jsme my všichni

strannému povznesení každého člověka je povinností každého křesťana – srov. *ibid.*, čl. 60, s. 234.

⁵ „Avšak dogma o neomylnosti?! Zajisté – avšak kolik profesorů a žurnalistů se již prohlásilo neomylnými! A co činí liberální stát? Americký státovědec Burgess prohlašuje stát v každé formě za neomylný, a sice neomylný v teorii i v praxi!“ T. G. Masaryk: *Klerikalismus a církevní politika*, in: T. G. Masaryk: *Ideály humanitní a texty z let 1901–1903*, Praha: Ústav T. G. Masaryka AV ČR – Masarykův ústav AV ČR – Archiv AV ČR, 2011, s. 105.

⁶ „Nepokládám se za neomylného a všechno lépe vědoucího. Myslím, že hypotéza duše nesmrtné se neprotiví biologii a psychologii, neprotiví se vědě. Kdysi v mládí, mě rozčilovalo, že nemám důkazů naprosto porážejících. Dnes si říkám: což musíme, cožpak můžeme vědět všechno a mít to notariálně černé na bílém? Jaký by to byl svět, kdyby byl pro nás bez tajemství!“ K. Čapek: *Hovory s T. G. M.*, Praha: Fragment, 2009, s. 190.

ostatní na rozpacích, protože tento postoj bývá velmi často provázen populismem, prospěchářstvím a neupřímností. Člověku se někdy dělá nevolno z toho, kdo všechno si dovoluje na Tomáše Garrigue Masaryka odvolávat, zejména když je to prolhaný a bezzásadový volený zástupce lidu s mnoha postranními osobními zájmy zejména v oblasti vlastního ekonomického zabezpečení. Po pravdě řečeno, s novináři i politikou je to jako s církví a teologií, protože žurnalistika a politika je také pomyslným polem, kde vedle kvalitního osení roste velmi mnoho koukolu. A právě ti leckdy bezzásadoví se Masarykem mnohdy ohánějí ideologicky, striktně účelově a velmi povrchně. Není také tajemstvím, že nemálo hlasatelů laciného pokrokářství se za první republiky halasně zaštiťovalo panem prezidentem a někdy to dělali ještě v prvních letech po druhé světové válce. Jakmile se po převratu v roce 1948 radikálně změnilo společenské paradigma, promptně přehodili výhybku a opět ve jménu vlastního prospěchu a „pokroku“ zjišťovali, že jsou vlastně odedávna poslušnými syny „matky“ velké strany. Bohužel bychom mezi takovými figurkami našli také některé nekatolické filosofy a teology, což je vskutku zarmucující. Zároveň se tím potvrzuje, že ten, kdo je koukolem ve vlastní církvi, zůstane koukolem také všude jinde. Ono to ale platí i při inverzním pohybu, neboť těch, kdo v posledních bezmála třech desetiletích „zakrývali“ nebo „vykupovali“ na veřejnosti svou předchozí příslušnost k velké straně tím, že na sebe navlékli církevní dres, aniž by proměnili vlastní smýšlení a odvrhli propagandistický a ideologický způsob uvažování, není bohužel zase tak málo. To ale neznamená, že by neexistovalo skutečné obrácení, opravdová proměna smýšlení. Zkrátka a dobře, není úcta jako úcta.

Vedle rozumné, kritické a opravdové úcty tedy existuje také její karikatura, která pana profesora a prezidenta ideologizovala a falešně „zbožšťovala“. Uvedený mytologický nános v dalších generacích pochopitelně vyvolával stále větší rozpaky a u někoho dokonce i instinktivní odpor. Udělat z profesora Masaryka svým způsobem idol totiž mohlo znamenat rafinované zprotivování a znevěrohodňování některých vznešených ideálů, které hlásal a na jejichž základě chtěl postavit tehdejší i naši nynější přítomnost. V nás, kteří jsme zakusili kult osobností, jako byli Lenin, Stalin, Gottwald, vcelku spontánně vyvolávají veřejné projevy uctívání nekritizovatelných historických osobností pachutí a nedůvěru. Není divu, že sám pan Masaryk jako filosof ono proslulé „tatíčkování“ z hloubi duše nesnášel, neboť bylo v hlubokém rozporu s jeho osobností i myšlením. A „sláva“ po roce 1918 najednou volali často ti, kdo Masaryka před rokem 1918 odsou-